



سلسلة النظريات الفقهية

نظريّة البدعة

في الشريعة الإسلامية

الأستاذ: محمد عز الدين الغرياني

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد المبعوث رحمة للعالمين.

وبعد

فإن أهم ما يجب أن يحرص عليه كل مسلم أن يكون سلوكه موافقا للشرعية الإسلامية، غير مخالف، حتى يكون في صراط الذين أنعم الله عليهم، غير المغضوب عليهم ولا الضالين.

و لا يتم له هذا إلا إذا ملك المعيار الصحيح الذي يمكنه من التعامل مع المسائل التي تواجهه في سلوكه الاجتماعي ، ومع التطبيقات التعبدية المستحدثة بعد زمن الرسالة وزمن الخلفاء الراشدين . فبه يتآلف ويتوافق ، أو يعرض ويترك.

وهذا الكتاب يعطيك أحد هذه المعايير لتكون علي بصيرة في دين الله. وأدعو الله أن يستفيد منه الموافقون عليه بالقناعة والرضى بما عندهم، والمخالفون له بعذر من خالفهم في التحليل، فالعصمة ليست لهم ولا لغيرهم.

وبهذا تقترب النفوس ، وتتآلف القلوب، وتخفى الوحشة والفرقة ((إنما المؤمنون إخوة)).

فإن وفقت فمن الله، وما توفيتي إلا به عليه توكلت وإليه أنيب.

اصطلاحات الكتاب

وردت عدة مصطلحات أصولية في هذا الكتاب ينبغي للقارئ أن يلم بها حتى يكون استيعابه للموضوع صحيحا.

1- العموم

يقصد بهذا المصطلح أن تكون اللفظة التي يتحدث بها الإنسان تشمل جميع من يقصدهم بالحديث ،كقولك : كل الطلبة نجحوا.

2- التفصيل

هو أن تحول اللفظة التي تدل على العموم إلى الدلالة على فئة خاصة، كقولك: الطلبة الكبار نجحوا، فكلمة الكبار حولت دلالة كلمة الطلبة من الدلالة على الجميع إلى الدلالة على البعض. وكقولك : المسلمون الصادقون يدخلون الجنة. فإن كلمة الصادقين حولت دلالة كلمة الطلبة من الدلالة على الجميع إلى الدلالة على البعض.

3- النسخ

يعني هذا المصطلح أن الحكم الشرعي قد ألغى وانتهى حكمه. كالإلغاء منع زيارة القبور ((كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها)) وإلغاء حكم التشريع في الركوع والرفع منه كما نقله الإمام مالك في العتبية¹.

¹ البيان والتحصيل 18 ، 99-100

4-المشترك

هو أن تكون اللفظة مستخدمة في اللغة لأكثر من معنى، كلفظة العين ؛ فإنها تطلق على العين الجارحة التي يبصر بها الإنسان، والعين الجارية من الأرض، وعلى الجاسوس، وعلى الذات حين تقول: جاء زيد عينه.

5-الحقيقة

هي أن تكون اللفظة مستعملة فيما وضعت له لغة كالأسد تطلقها على الحيوان المفترس.

6-المجاز

هو أن تكون اللفظة مستعملة في غير ما وضعت له لغة كالأسد تطلقها على الرجل الشجاع.

7-المفهوم

هو ما تستنتجه حين تقرأ جملة من الجمل من غير أن يُصرح به فحين تسمع المثل المصري الشائع : اللي يسأل ما يتوهش تفهم منه شينين :

■ أن من يسأل سيصل إلى مقصوده، ولا يتيه. وهذا مأخوذ من ألفاظ الجملة، ولهذا يسمى دلالة منطوق .

■ أن الذي لا يسأل لن يصل إلى مقصوده، وسيتيه. وهذا الفهم استنتجته استنتاجا وفهمته فهما من غير أن يصرح به في الجملة، ولهذا يسمى دلالة مفهوم.

نظرية البدعة

8- بدعة حقيقية

هي التي لم يدل عليها دليل شرعي، من كتاب، أو سنة، أو إجماع، أو قياس.

9- بدعة إضافية

هي التي لم يحدث لها تطبيق عملي في زمن الرسول -صلى الله عليه وسلم-، والخلفاء الراشدين مع دخولها في عموم النصوص الشرعية.

(أ) تعريف البدعة :

1- يرى جمهور العلماء أن البدعة من الألفاظ المشتركة في لسان الشرع، فهي تدل على معنيين بوضع مختلف على سبيل التبادل، كالقرء فإنه يطلق على الحيض وعلى الطهر كل منهما بوضع مستقل. فالبدعة إن قارنها في لسان الشرع ما يدل على اللعنة، أو العقاب، أو الفساد، أو تضييع السنة، فهي الحادث المذموم. وإن قارنها ما يدل على الرضا، والأجر على فعلها، واللوم على تركها فهي الحادث المقبول.

وقد أثبت هذا المعنى المشترك كثير من الأئمة المحققين، كالإمام الشافعي، وعز الدين بن عبد السلام، والقرافي، والنووي، وابن الشاط، والشوكاني، وتبعهم على ذلك جماهير العلماء والمفسرين للقرآن الكريم.¹ وهؤلاء العلماء لا يوافقون على تقسيمها إلى الحقيقة والمجاز على أن تكون الحقيقة هي الحادث المذموم والمجاز هو الحادث الحسن، لأن المجاز يخيل المعنى المراد بالمعنى الأصلي ويعطيه صورته. فهل يريد عمر مثلا وهو يمتدح اجتماع الناس على صلاة التراويح في المسجد حين قال : (نعمت البدعة هذه)² أن يصورها بصورة الشيء المذموم شرعا حين استعار لما يراه حسنا - وهو التجمع - لفظا تطلقه الشريعة على المعنى السيئ فيكون مادحا بلفظ الذم ؟!

2- واستخدام الشرع للفظ البدعة بالمعنى السيئ المذموم أكثر من استخدامه له بالمعنى المحمود لـ :

¹ انظر فتح الباري 17 ، 9-11، تهذيب الفروق الفرق الرابع والخمسون والمائتان العارضة 10 ، 148 ، الابتناع 119 ، نيل الاوطار 60،3 تفسير القرطبي والالوسي والتحرير والتوير ومفاتيح الغيب والبحر المحيط وغيرها من التفاسير في آخر سورة الحديد.

² البخاري

نظرية البدعة

أ) التحذير من مبادئ الفرق الضالة التي أخبر - صلى الله عليه وسلم - أنها ستوجد بعده، وستبلغ اثنين وسبعين كلها في النار إلا واحدة.

ب) لعلمه بقلّة الحاجة الدائمة لإحداث البدع، فهي لا تحدث إلا لماما وبضوابط وشروط خاصة سيأتي ذكرها قريبا.

3- البدعة في القرآن :

ورد لفظ البدعة بالمعنى الاصطلاحي في سورة الحديد عند قوله تعالى: ﴿ ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى بن مريم وآتيناه الإنجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة و رحمة ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها فاتينا الذين آمنوا منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون ﴾¹.

وقد استتبط العلماء من هذه الآية مجموعة من الأحكام منها :

- إحداث النصارى لبدعة الرهبانية من عند أنفسهم.
- عدم اعتراض القرآن على هذا الإحداث، فليس في الآية - كما قال الرازى والألوسى - ما يدل على ذم البدعة.
- لوم القرآن لهم بسبب عدم محافظتهم على هذه البدعة الحسنة² ﴿ فما رعوها حق رعايتها ﴾ واللوم غير متوجه للجميع، على تقدير أن فيهم من

¹ الحديد 26

² روح المعاني 27 ، 192 ومفاتيح الغيب 8 ، 103

نظرية البدعة

رعاها كما قال ابن زيد، وغير متوجه لمحدثي البدعة كما قال الضحاك¹ بل متوجه إلى خلفهم كما قال عطاء².

4- إعتراضات الشاطبي :

اعترض الإمام الشاطبي - رحمه الله تعالى - في كتابه الإعتصام³ على الإستدلال بهذه الآية على جواز إحداث البدعة بـ :
(أ) الإعتراض الأول:

أن الآية لا يتعلق منها حكم بهذه الأمة، لأن الرهبانية نسخت في الشريعة الإسلامية فلا رهبانية في الإسلام .
والجواب - كما نقل هو عن ابن العربي - أن معنى الرهبانية في الآية يدل على ثلاثة معان .

■ رفض النساء.

■ اتخاذ الصوامع للعزلة.

■ سياحتهم في الأرض.

والمنسوخ في ديننا هو المعنى الأول، أما الثاني والثالث فمستحب عند فساد الزمان⁴، لما جاء عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - أنه قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم- : ((يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شغف الجبال، ومواقع القطر، يفر بدينه من الفتن))⁵ وهذا الحديث يفيد الإقرار بالعمل بهذه الآية في المعنيين

¹ البحر المحيط 8 ، 228 - 229

² انظر مفاتيح الغيب 8 ، 104

³ الاعتصام 287 - 290

⁴ أحكام القرآن لابن العربي 4 ، 1744.

⁵ البخاري - الفتح - 1 ، 76

الأخيرين، ويكون منزلته هنا من القرآن البيان والتوضيح ﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ﴾¹.

وانعقد الإجماع على أننا مكلفون بما علمنا من شريعتنا أنه كان شرعا لمن قبلنا، وأمرنا في شريعتنا بمثله².

ب) الاعتراض الثاني :

أن البدعة في الآية ليست بدعة حقيقية وإنما هي بدعة إضافية؛ لأن ظاهر القرآن دل على أنها لم تكن مذمومة في حقهم بإطلاق، بل لأنهم أخذوا بشرطها، وهو الإيمان ^{بمُحمَّد} بحمد - صلى الله عليه وسلم - .
والجواب :

■ أنه ليس في الآية - كما تقدم - ما يدل على ذم البدعة، أو ذم المبتدعين لها، بل الذم متوجه لجمهور الخلف الذين لم يرعوها حق رعايتها، أو متوجه للملوك الذين حاربوهم وأجلوهم، كما قال ابن عباس - رضي الله عنهما - وغيره³.

■ أن الإيمان لم يأت كشرط لإحداث البدعة، لأنها حدثت قبل بعثة الرسول - صلى الله عليه وسلم - أو كشرط لمن عمل بها قبل البعثة.
■ أن الإيمان والإتباع جاء شرطا في الحصول على أجر البدعة لمن حضر الرسول - صلى الله عليه وسلم - جاء في الحديث الشريف :
((فلما بعث النبي - صلى الله عليه وسلم - ولم يبق منهم إلا القليل انحط صاحب الصومعة من صومعته ، وجاء السائح من سياحته،

¹ النحل 44

² انظر تقرير الشريبي على جمع الجوامع 2 ، 352

³ البحر المحيط 8 ، 229

نظرية البدعة

وصاحب الدير من دير، فأمنوا به وصدقوه فقال الله تعالى - لمن آمن-: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾¹.

(ج) الإعتراض الثالث :

أنه لو كانت البدعة في هذه الآية حقيقية لخالفوا بها شرعهم الذي كانوا عليه، لأن هذه حقيقة البدعة، أي هي الفعل المخالف للشرع. والجواب :

أن كلامه هذا مبني على تعريفه للبدعة الذي لم يسلمه له العلماء، فهو دليل غير مسلم.

5- البدعة في السنة :

ورد في السنة مجموعة من الأحاديث تتحدث على البدعة، بعضها جاء بصيغة العموم، وبعضها جاء بصيغة التخصيص. فمما جاء بصيغة العموم قوله - صلى الله عليه وسلم - : ((كل بدعة ضلالة)) والبدعة في هذا الحديث تشمل البدعة الواحدة والأكثر والبدعة الحسنة والبدعة السيئة.

ومما جاء بصيغة التخصيص قوله - صلى الله عليه وسلم - : ((من ابتدع بدعة ضلالة، لا ترضي الله ورسوله، كان عليه مثل آثام من عمل بها، لا ينقص ذلك من أوزار الناس شيئاً))².

ففي هذا الحديث خصص الرسول - صلى الله عليه وسلم - البدعة المحرمة بأن تكون سيئة لا توافق عليها الشريعة.

¹ فتح القدير للشوكاني 5 ، 180

² قال الترمذي : حديث حسن الترمذي - العارضة - 10 ، 148

نظرية البدعة

والقاعدة الأصولية أنه إذا ورد عن الشارع لفظ عام ولفظ خاص قدم الخاص؛ لأن في تقديم الخاص عملاً بكلا النصين بخلاف لو قدم العام ففيه إلغاء للنص الخاص.¹

فيكون المقصود بقوله - صلى الله عليه وسلم - (كل بدعة ضلالة) البدعة السيئة وهي (ما أحدث ولا دليل له من الشرع بطريق خاص ولا عام)² ويكون هذا على حد قوله - صلى الله عليه وسلم - ((كل عين زانية)) أي كل عين تنظر إلى امرأة بشهوة فهي زانية لا كل العيون³ وإلا لدخل فيها الأنبياء المعصومون - وحاشاهم -.

تنبيه :

يرى جمهور العلماء أن دلالة العام ظنية ؛ لأن دلالاته من قبيل الظاهر الذي يحتمل التخصيص، واحتمال التخصيص كثير في العام؛ لأنه ما من عام إلا وخصص إلا قوله ﴿ والله بكل شيء عليم ﴾ وقوله ﴿ وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ﴾⁴.

¹ شرح الكوكب المنير 3 ، 382

² فتح الباري 17 ، 11

³ التيسير بشرح الجامع الصغير للماورى 2 ، 216

⁴ انظر شرح الكوكب المنير 3 ، 187 - 188 وأصول الفقه لأبي زهرة 158

قوله -صلى الله عليه وسلم- :

((من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد)) .

من الأدلة التي يستدل بها المعترضون على إحداث البدعة هذا الحديث الذي يدل على أن الإحداث والابتداع في الدين فاسد.
والجواب :

أن النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يطلق القول في هذا الحديث بل قيده بقوله (ما ليس منه)؛ ففرق بين أن يقول النبي - صلى الله عليه وسلم - ((من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد)) .
وبين أن يقول :

((من أحدث في ديننا فهو رد)) ورسول الله -صلى الله عليه وسلم- ما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى، ولو ورد حديث بالإطلاق فيحمل على المقيد كما يقول علماء الأصول. فيكون المأخوذ من الحديث حينئذ :

1- جواز إحداث البدعة الحسنة إذا كانت جزءا من الدين ومنعه إذا لم تكن جزءا منه، ويكون معنى الحديث على هذا الشكل :

من أحدث في ديننا غير معتمد على النصوص العامة - ما ليس منه- فأحداثه فاسد.

ومن أحدث في ديننا معتمدا عليها فأحداثه صحيح.

2- شمولية الإحداث لأمر المعاملات، وأمر العبادات؛ لأن كلمة الدين في الحديث كلمة عامة ويكون الإحداث في التعبدات -الإندراج تحت

نظرية البدعة

أصل عام كإندراج قراءة سورة البقرة في بيت المحتضر في قوله عليه السلام: ((إن البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة يفر منه الشيطان)) وسيأتي الحديث عنه قريباً.

3- التسليم بالاستتباط الأول يؤدي إلى قاعدة مهمة؛ وهي أن إذن النبي - صلى الله عليه وسلم - بإحداث البدعة يدل على أنه لا يشترط في الأعمال الشرعية أن يكون قد فعلها .

وتركه - صلى الله عليه وسلم - لبعض الأعمال قد يكون لتقرير هذا المبدأ الشرعي.

وبهذا يتيسر علينا أن نفهم سبب ترك النبي - صلى الله عليه وسلم - لبعض الأعمال التي لم تحفظ عنه وحفظت عن بعض الصحابة، كقراءة القرآن على القبر.

4- اعتراضات الشاطبي :

يرى الإمام الشاطبي - رحمه الله تعالى - أن المفاهيم التي تخصص في الأحاديث السابقة ملغاة لأنه يترتب على الأخذ بها محضورات شرعية أهمها :

أ- أنه يترتب على الأخذ بها أن الدين لم يكمل مع أن الله يقول : ﴿ اليوم

أكملت لكم دينكم ﴾.

والجواب :

أن معنى الآية أكمّلت لكم قواعده ومبادئه، ومن ضمن هذه المبادئ جواز إحداث البدعة الحسنة، فالذي يبتدع لا يعني عمله أنه زاد في الدين، أو تدارك نقصاً في الشريعة، أو اتبع هواه، أو شرع بعقله، بل هو تطبيق

نظرية البدعة

لقاعدة شرعية استقاها من الكتاب والسنة، غير مضاه بها الشرع الحكيم، ولا قاصد بها معاندة الله ومشاقة رسوله .

ب- أن فيه خروجاً عن الخط المستقيم، فعن عبد الله قال : خط لنا رسول الله -صلى الله عليه وسلم - يوماً خطاً طويلاً، وخط لنا سليمان خطاً طويلاً، وخط عن يمينه و عن يساره فقال: (هذا سبيل الله) وخط لنا خطوطاً عن يمينه ويساره وقال: ((هذه سبل، وعلى كل سبيل منها شيطان يدعو إليه)) ثم تلى هذه الآية ﴿ وَأَن هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ -يعني الخطوط - فتفرق بكم عن سبيله ﴾ .

والجواب :

بأن الخط الطويل الذي يمثل سبيل الله من ضمن قواعده المستنبطة منه جواز إحداث البدعة الحسنة، فالعامل بها عامل بما في ذلك الخط المستقيم.

وتحمل أقوال المفسرين من السلف على البدعة السيئة وعلى بدعة الإعتقاد كما في القصة التي رواها الشاطبي :

حكى ابن بطلال في شرح البخاري عن أبي حنيفة أنه قال: لقيت عطاء بن أبي رباح بمكة، فسألته عن شيء، فقال: من أين أنت؟ قلت: من أهل الكوفة. قال: أنت من أهل القرية الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً؟ قلت: نعم. قال: من أي الأصناف أنت؟ قلت: ممن لا يسب السلف، ويؤمن بالقدر، ولا يكفر أحداً بذنب، فقال عطاء: عرفت فالزم.

وتحمل بعض تشددات الإمام مالك في الإحداث على حرصه في أن يبقى عمل أهل المدينة سالماً من التزيد؛ لأن عملهم يعتبر من الأدلة التي يحتج بها.

نظرية البدعة

ج) أن فيه مخالفة لقول عمر بن عبد العزيز : سن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- وولاية الأمر بعده سننا الأخذ بها تصديق لكتاب الله، واستكمال لطاعة الله، وقوة لدين الله، ليس لأحد تغييرها، ولا تبديلها ولا النظر في شئ خالفها.

قال الشاطبي: وبحق، وكان يعجبهم فإنه كلام مختصر جمع أصولاً حسنة من السنة، منها ما نحن فيه بأن قوله : (ليس لأحد تغييرها ولا تبديلها ولا النظر في شئ خالفها) قطع لمادة الإبتداع جملة. والجواب أن ما يؤخذ من السنة والآثار جواز إحداث البدعة الحسنة، فالعمل بها عمل بالسنة، ويقال نفس الكلام للمعارضين لإحداث البدعة الحسنة: لا يجوز لأحد تغيير هذه السنة، ولا تبديلها، ولا محاربتها.

تنبيه:

بعض الأحاديث التي استدلت بها الإمام الشاطبي عند كلامه على الآية الكريمة ﴿ إن الذين فرقوا دينهم ﴾ ضعفها الشوكاني عند تفسيره لهذه الآية¹.

ضوابط البدعة الحسنة:

لا تحدث البدعة الحسنة هكذا اعتباطاً؛ ولا يترك أمرها للعرف والعادة، ولا يقدر على إحداثها إلا من ألم بأسسها وأهمها :
(أ) العلم بالشريعة في الموضوع الذي يريد أن تحدث فيه البدعة، حتى يستطيع أن يستند في إحداثه إلى الكتاب والسنة، وحتى لا يؤدي ابتداعه إلى مخالفة لهما في أحد أحكامهما².

¹ فتح القدير 2 ، 184 والإعتصام 60

² أنظر روح المعاني للألوسي 27 ، 92

نظرية البدعة

ب) أن لا تصل البدعة إلى درجة التشديد على النفس، أخرج أبو يعلى عن أنس أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : (لا تشددوا على أنفسكم فيشدد الله عليكم، فإن قوما شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم، فتلك بقاياهم في الصوامع و الديارات، وذلك قول الله ﴿ ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم ﴾¹.

ج) لا يستند في جانب العبادات على القياس لأنها غير معلة، بل يستند على اندراج المحدث في النصوص العامة للشريعة، هذا الإندراج الذي يعبر عن إذن سابق له، وعن تضمنه لتحديد صورة العبادة.

د) المواضبة عليها وعدم التخلي عنها، فقد أخرج سعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن مردويه، وابن نصر، عن أبي أمامة قال : إن الله كتب عليكم صيام شهر رمضان، ولم يكتب عليكم قيامه، وإنما القيام شيء ابتدعتموه، فدوموا عليه ولا تتركوه، فإن ناسا من بني إسرائيل ابتدعوا بدعة فعابهم الله بتركها، وتلا هذه الآية ﴿ ورهبانية ابتدعوها ﴾².

اجتماع الحسن مع الابتداع:

المحدثات التي توصف بالحسن هي ما ترجع إلى قاعدة شرعية أو دليل شرعي، فحسنها في الحقيقة إنما هو من جهة الشرع. ولا غرابة في أن يكون الشيء بدعة ومحدثا مع رجوعه إلى قواعد الشرع وأدلتها؛ فإن بدعته من حيث إنه لم يكن في عهد النبي - صلى الله

¹ الدر المنثور 6 ، 197

² المرجع السابق والجزء والصفحة

نظرية البدعة

عليه وسلم - وعهد الخلفاء، وحسنه جاء من جهة أنه يرجع إلى قاعدة شرعية أو يدخل تحت نص عام، كقراءة البقرة عند الميت المحتضر رغبة في طرد الشيطان عنه، فإنها لم تكن في عهد الرسول - صلى الله عليه وسلم - أو عهد الخلفاء، ولهذا حكمنا عليها بأنها بدعة، وهي مع هذا داخلة فيما أخرجه مسلم، والترمذي، وأحمد، عن أبي هريرة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : ((لا تجعلوا بيوتكم مقابر إن الشيطان ينفر من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة))¹.

وكالتهيل للميت فإنه لم يكن في العهد الأول، ولهذا نقول إنه بدعة، وهو داخل في حديث الجريدة، ولهذا نقول إنه بدعة حسنة.

أجر الابتداع:

وعد الشرع الحكيم صاحب الابتداع الحسن بالأجر العظيم والثواب الكبير، قال -صلى الله عليه وسلم - : ((من سن سنة حسنة فعمل بها كان له أجرها، ومثل أجر من عمل بها، لا ينقص من أجورهم شيئاً؛ ومن سن سنة سيئة فعمل بها كان عليه وزرها، ووزر من عمل بها، لا ينقص من أوزارهم شيئاً))².

اعتراضات الشاطبي :

اعترض الإمام الشاطبي على الاستدلال بهذا الحديث على جواز إحداث البدعة الحسنة بـ:

أ) الاعتراض الأول :

أنه إن فسرنا الحديث بمعنى الاختراع لزم التعارض بين الأدلة القطعية .

¹ فتح القدير 1 ، 27

² صحيح سنن ابن ماجه - الألبان - 1 ، 40

والجواب :

هو نفي التعارض، بأن يحمل كل دليل على وجه غير الذي يحمل عليه الدليل الآخر فتحمل أحاديث المنع على البدعة السيئة، والأحاديث المجوزة على البدعة الحسنة، والأدلة التي ساقها الإمام الشاطبي - رحمه الله تعالى - أنواع :

- أقواها لا يعارض إحداث البدعة الحسنة، وقد سبق الكلام عليه في الفقرة السابقة عند بيان اعتراضاته على المفاهيم المخصصة.
- وسائرهما إما محمول على بدعة الإعتقاد والبدعة السيئة، أو أنه أحاديث ضعيفة، أو اجتهدات لبعض الأئمة خالفهم فيها أئمة آخرون.

(ب) الاعتراض الثاني :

ليس المراد بالحديث الإستئذان بمعنى الإختراع، وإنما المراد به العمل بما ثبت من السنة النبوية لوجهين :

أحدهما سأذكره في فقرة -ج- والآخر أن السبب الذي جاء الحديث لأجله هو الصدقة المشروعة، بدليل ما في الصحيح من حديث جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما. قال : كنا عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في صدر النهار، فجاءه قوم حفاة، عراة، مجتأبي النمار - أو العباءة - متقلدي السيوف، عامتهم مضر، بل كلهم من مضر، فتمعر¹ وجه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما رآهم من الفاقة، فدخل ثم خرج، فأمر بلالا فأذن وأقام، فصلى، ثم خطب فقال : ((يأيها الناس

¹ أي تنمر

نظرية البدعة

اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة)) والآية التي في سورة الحشر ﴿ اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد ﴾ تصدق رجل من ديناره، من درهمه، من ثوبه، من صاع بره، من صاع ثمره ... حتى قال : (ولو بشق ثمره) قال : فجاء رجل من الأنصار بصرة كادت كفه تعجز عنها، بل قد عجزت. قال : ثم تتابع الناس حتى رأيت كومين من الطعام وثياب، حتى رأيت وجه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (يتهلل كأنه مذهب)؛ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : ((من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من غير أن ينقص من أوزارهم شيء)).

قال الشاطبي : فتأملوا أين قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (من سن سنة) تجدوا ذلك فيمن عمل بمقتضى المذكور على أبلغ ما يقدر عليه، فدل على أن السنة هاهنا مثل ما فعل ذلك الصحابي، وهو العمل بما ثبت كونه سنة.

والجواب :

1- أن ورود العام على سبب خاص لا يسقط العموم؛ لأن الحجة في لفظ الشرع لا في السؤال، والسبب، ولفظ (سن) في الحديث يشمل المخترع وغيره، قال الإمام الغزالي: وكيف ينكر هذا وأكثر أصول الشرع خرجت على أسباب كقوله تعالى: ﴿ والسارق والسارقة ﴾ نزل في سرقة المجن أو رداء صفوان، ونزلت آية الظهار في سلمة بن صخر، وآية اللعان في هلال بن أمية، وكل ذلك على العموم¹.

¹ المصنف 2 ، 60

نظرية البدعة

والحاصل أن السبب لا يصلح معارضا لجواز أن يكون المقصود عند ورود الجواب أو السبب بيان القاعدة العامة لهذه الصورة وغيرها¹. والمشهور بين علماء الأصول أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب.

2- أن من يجوز العمل بالبدعة الحسنة يرى أنه يعمل بما ثبت عنده من السنة، لأن السنة - كما سبق بيانه - يؤخذ منها العمل بالمحدث والبدعة الحسنة.

(ج) الإعتراض الثالث :

إن قوله (من سن سنة حسنة ...) لا يمكن حمله على الإختراع من أصل ؛ لأن كونها حسنة أو سيئة لا يعرف إلا من جهة الشرع ؛ لأن التحسين والتقييح مختص بالشرع .
والجواب :

أن البدعة الحسنة جاء حسننها من جهة الشرع، بإعتبار أنها راجعة إلى قاعدة شرعية أو دليل شرعي، فلا يلزم من الأخذ بها الأخذ بمذهب الإعتزال الذين يقولون إن التحسين والتقييح للعقل .

¹ شرح الكوكب المير 3 ، 178

الخلاصة:

وزبدة ما تقدم أن البدعة - كما قال الإمام الشافعي - بدعتان: بدعة محمودة وبدعة مذمومة؛ فما وافق السنة فهو محمود، وما خالفها فهو مذموم.

وروى عنه البيهقي أنه قال : المحدثات ضربان :

■ ما أحدث يخالف كتاباً، أو سنة، أو أثراً، أو إجماعاً فهذه بدعة الضلال.

■ وما أحدث من الخير لا يخالف شيئاً من ذلك فهذه محدثة غير مذموم¹.

ورأي الشافعي هو رأي الجمهور - كما تقدم - وهو الصحيح كما قال ابن الشاط، والتحقيق كما قال الشوكاني، قال الإمام محمد الطاهر بن عاشور في تفسيره : أما الذين حاولوا حصرها في الذم فلم يجدوا مصرفاً².

ملاحظة :

يعتبر الدعاء الجماعي الذي يحدث الآن في مساجدنا بعد الصلوات الخمس داخلًا في العمل بالسنة النبوية، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((لا يجتمع ملأ، فيدعو بعضهم، ويؤمن سائرهم، إلا أجابهم الله))³ وكلمة ملأ في الحديث تشمل كل ملأ، سواء كان ذلك الملأ في المساجد أم في غيرها.

فإن قلت إن العمل بهذا الحديث هنا يعارضه شيئان:

¹ فتح الباري 17 ، 15

² تهذيب الفروع الفرق الرابع والخمسون والمائتان ونيل الأوطار 3 ، 60 ، التحرير والتنوير 27 ، 27 ، 424

³ رواه الطبراني رجاله رجال الصحيح غير ابن لميعة وهو حسن الحديث مجمع الزوائد 10 ، 173.

نظرية البدعة

- (1) ترك النبي - صلى الله عليه وسلم - له .
(2) فتوى عمر بن الخطاب حين استأذنه رجل أن يدعو بالناس بعد الصلاة فقال له: لا. لأنني أخشى عليك أن تنتفخ حتى تصل إلى الثريا¹ .
فالجواب :

1- أن عدم دعاء النبي - صلى الله عليه وسلم - بالجماعة في المسجد مع وجود المقتضي بالدعاء سببه عدم إنتفاء المانع؛ ذلك أن بقاء النبي - صلى الله عليه وسلم - كان من أسبابه إنتظار خروج النساء، والنساء كن يخرجن مباشرة بعد السلام²، حتى لا يحدث اختلاط بين الرجال والنساء، فإذا كان سيدعو بالجماعة بعد أذكاره - لأن الذكر كما جاء في الحديث يكون دبر الصلاة - فلن يخرج النساء انتظارا لدعائه المستجاب، وخروجهن بعد الدعاء ربما كان سببا لريبة ما؛ لأن الرجال قد فرغوا من الأذكار، ومما يشغلهم عن النساء.

فتركه - صلى الله عليه وسلم - الدعاء بالجماعة رغم ما فيه من المصلحة الواضحة خوف مفسدة أعظم، ومعلوم في الشريعة أن درء المفسد مقدم على جلب المصالح، وأن الحكم يدور مع العلة وجودا وعدما، فإن انتفت العلة كحال مساجدنا اليوم فيستحب الدعاء الجماعي عملا بالحديث السابق ((ما اجتمع ملأ ...)) .

- 2- والجواب عن فتوى عمر بن الخطاب أنها :
(أ) حكاية حال للشخص المخاطب أي أنه إن دعا فسيحدث له الكبر، وحكاية الحال - كما يقول علماء الأصول - لا عموم لها، فلا يشمل حكمها جميع المسلمين.

¹ زروق وابن ناجي على الرسالة 1 ، 201

² البخاري - الفتح - 2 ، 480

نظرية البدعة

وما مثلها إلا كمثل القصة التي استأذن فيها رجل عمر بن الخطاب في أن يقص على الناس، فقال له: لا. لأنني أخشى عليك أن تنتفخ حتى تصل الثريا¹، فلما استأذنه تميم الداري في أن يقص أذن له². لعدم وجود ما يمنع، وبمقارنة القصتين نستنتج أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - لا يعارض الدعاء الجماعي متى خلا من العجب والخيلاء.

(ب) تشير إلى أن ترك النبي - صلى الله عليه وسلم - للدعاء الجماعي لا يدل على منعه أو كراهيته، لأنه لو كان فيه ما يدل لاستدل به عمر. لأن الشريعة علمتهم حين تواجههم النوازل والوقائع أن يلتجئوا إلى القرآن أولاً، فإن لم يجدوا فالى السنة ثانياً، فإن لم يجدوا فيها شيئاً اتجهوا إلى الاجتهاد.

(ج) لو سلمنا بها كدليل عام في المسألة لدلت على كراهية أن ينصب أحد من الناس نفسه للدعاء. وفي هذا معارضة للحديث الشريف، الذي جاء فيه ((أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - دخل على رجل قد نصب نفسه للإقراء، وللدعاء بالناس، فرضي بفعله وحمد الله عليه))³.

ولو كان نصب الإنسان نفسه للدعاء يجر إلى الغرور لكان أولى بالمنع هذا الصحابي المقرئ، لأن توقع الغرور بعد العلم أكثر ممن توقعه بعد الصلاة، لأن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر بما فيه الغرور، بخلاف العلم فقد ينهى عنه، وقد يزيد فيه.

الموافقات 2، 266

١: بستان المارفين للمحدث السمرقندي - مع تنبيه الغافلين - 310

٢: الدار المنثور للسيوطي 4، 241

مزية الدعاء الجماعي بعد الصلاة

تتوفر صفتان فيه تضمنان القبول عند الله، وهما:

- 1- أن الدعاء الجماعي كما سبق دعاء مقبول.
 - 2- أن الدعاء بعد الصلاة أسرع إجابة من كثير من الدعوات، سئل الرسول - صلى الله عليه وسلم - أي الدعاء أسمع؟ قال : ((جوف الليل، ودبر الصلوات المكتوبة))¹.
- ويطالب المسلم شرعا بالإنضمام للداعين ولو كان متبعا لاجتهاد آخر يكرهه، قال صلى الله عليه وسلم لأبي ذر: ((كيف أنت إذا كانت عليك أمراء يميّتون الصلاة، أو يؤخرون الصلاة عن وقتها ؟)) قلت: فما تأمرني؟ قال: ((صل الصلاة لوقتها، فإن أدركتها معهم فصل، فإنها لك نافلة)) رواه أحمد ومسلم والنسائي.
- فعلى الرغم من اعتقاد أن الأمراء مخالفون للشريعة بإيقاعهم الصلاة في الوقت الضروري طلب منه صلى الله عليه وسلم الصلاة معهم إيعادا له عن دواعي الفرقة، واتقاء لمفسدة الخلاف، فكيف إذا كان الدعاء الجماعي بعد الصلاة مبنيا على اجتهاد معين؟ أليس من باب أولى أن تتدخل معهم ونشاركهم في الدعاء، روي أن الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود أنكر علي عثمان إتمام الصلاة في السفر، ثم صلى خلفه متماً وقال: الخلاف شر².

¹ حديث حسن نيل الأوطار 2 ، 345

² مجموع الفتاوى 22 ، 407

